



**ИСТОРИЯ И КУЛЬТУРА.  
ФИЛОСОФСКОЕ ИЗМЕРЕНИЕ**



**Китайский путь.  
Традиции и современность**



**КОНФУЦИАНСТВО КАК ЭТИКО-СОЦИАЛЬНО-  
ПОЛИТИЧЕСКОЕ УЧЕНИЕ И ЕГО МЕСТО В  
СОВРЕМЕННОМ ГОСУДАРСТВЕННОМ  
И МЕЖДУНАРОДНОМ ПРАВЕ**

*А.П. ЛЮБИМОВ*

В Китае и некоторых других странах построение государственности, а также формирование правил международных взаимоотношений на основе выработки общепризнанных норм международного права, исторически во многом определяются отношением к идеям конфуцианства. По мнению китайского исследователя Ван Бансюна, существуют разнообразные направления преломления идей Конфуция при обозначении позиций в вопросах построения государственной и международной политики. К ним относятся, к примеру: либерально-западническое направление, отвергающее конфуцианские ценности (применяется в США); опирающееся на конфуцианскую традицию консервативное направление, на которое ориентируются, в основном, в Японии; во многом отрицающее конфуцианские ценности радикально-марксистское или русификаторское направление; применяются и принципы социально-политического идеализма, а также социально-культурологического идеализма – направление, являющееся, по сути, современным неоконфуцианством<sup>1</sup>.

Сейчас многим странам предлагаются нормы культуры, философии и права, выработанные западной цивилизацией. Они преподносятся как высшее и единственно ценное достижение человечества. Но в мире есть и восточные цивилизации – со своей древнейшей культурой, историей, философией и правом, они положили глобальные идеи человеколюбия и благородства в основу построения государственности и международных взаимоотношений. В настоящей статье мы хотим обратить внимание на восточную культуру, точнее – на китайскую культуру, а именно, – на учение Конфуция.

Философия права, если рассматривать ее с позиций наукообразующих факторов, представляет собой комплексную дисциплину, находящуюся на стыке философии и юриспруденции, объединяющую познавательные усилия философии, юриспруденции, социологии, психологии и других дисциплин в исследовании сущности право-

вых реалий, анализе причинно-следственных связей, которыми они соединены с онтологически-метафизическими первоначалами бытия. Философия права как наука, положенная в основу государственного и международного права, имеет многовековую историю, глубокое осмысление которой происходит в процессе приобщения и изучения новых фактов, характеризующих ее развитие в различных исторических периодах и странах.

В древней китайской философии превалировала этическая проблематика. В ее рамках осуществляется последовательное развитие всех основных философских тем с точки зрения морали, стремление к созданию целостного антропоцентричного мировоззрения в виде своеобразной «моральной метафизики».

В китайской философии, в том числе в учении Конфуция (551 — 479 гг. до н. э.)<sup>2</sup>, этика имела не только социальный и антропологический, но также гносеологический и онтологический смысл. Основные виды знания различались по их моральной значимости, а фундаментальные параметры бытия трактовались в этических категориях, таких, как «добро», «благодать-добродетель», «подлинность-искренность», «гуманность» и пр.

Философско-правовая концепция Конфуция представляет собой одну из самых ранних попыток обосновать идеал бюрократического патерналистского государства, построенного на принципах морали и религиозном культе. Перенесенные в сферу политики и правотворчества нормы этики и морали и по сей день являются ориентиром построения справедливого и гуманного мироустройства<sup>3</sup>, а, по мнению Конфуция, такие принципы должны служить фундаментом всей системы управления. Поэтому конфуцианское учение о методах государственного управления многие исследователи китайской культуры называют теорией управления при помощи добродетели.

По европейскому видению, учение Конфуция нельзя назвать ни философской, ни религиозной системой<sup>4</sup>. При этом практически все ученые современности признают, что Конфуций — это Великий Мудрец<sup>5</sup>. Его учение, предписания и высказывания связаны с жизнью человека и помогали человеку быть Человеком. «Всегда хорошо там, где есть человечность (мораль, человеколюбие)» (Конфуций)<sup>6</sup>.

Сопричастность Конфуция к учению о «срединном пути»<sup>7</sup> преломляется сквозь призму и мудрость древнекитайских правителей: Князя Чжоу, жившего пятьюстами годами раньше, — эти знания Конфуций почерпнул, изучая и редактируя шесть классических китайских трудов, написанных Императором Веном: «Книга Поэзии», «Книга Ритуалов» (Ли Цзи), «Книга Истории», «Книга Перемен» («И-Цзин»), «Книга Документов» (Шу Цзин) и «Книга Песен» (Ши Цзин).

Конфуций заверял, что сам не является автором нового учения, а только возвращает принципы князя Чжоу и все, что «он проповедо-

вал, было раньше возведено древними мудрецами и жило в сознании массы, хотя и в полузабытом состоянии, под давлением тяжелого государственного положения»<sup>8</sup>. Он говорил: «Мое учение есть учение, завещанное нам нашими праотцами, Я не имею права ни прибавлять к нему, ни убавлять чего-либо. Я передаю его во всей первобытной чистоте»<sup>9</sup>.

Вслед за сторонниками правления знатных, Конфуций утверждал, что деление людей на высших и низших не может быть устранено. Отличие его взглядов от воззрений наследственной знати состояло в том, что благородные выделялись не по признакам происхождения, а по моральным качествам и знаниям. Благородный муж в учении Конфуция — это образец нравственного совершенства, всем своим поведением утверждающий нормы морали. Именно по таким критериям Конфуций предлагал выдвигать людей на государственную службу.

Если выдвигать справедливых и устранять несправедливых, народ будет подчиняться, считал он. Главная задача благородных мужей — воспитать в себе и распространить повсеместно человеколюбие. В это понятие Конфуций вкладывал особое, не совпадающее с современным содержание. Под человеколюбием понималось поведение, отвечающее нравственным ценностям семейно-клановых коллективов и патриархальных общин.

Свой жизненный путь Конфуций описывает так: «В 15 лет я обратил все свои мысли к учению; в 30 лет я уже имел прочную основу, опору; в 40 лет у меня уже не осталось никаких сомнений; в 50 лет я знал, понимал волю Небес; в 60 лет я изощрил свой слух; а в 70 лет я следую за велениями сердца, не нарушая никогда правил»<sup>10</sup>. В основе — мудрость и рациональность.

Исходя из этой мудрости, человек должен самообучаться, подвергать себя самоконтролю, все начинать с себя, устранить в себе все недостатки, и тогда весь мир будет чист.

Конфуций высказывался: «Учиться и часто повторять то, что изучено, разве это не признак того, что человек хочет достичь совершенства?», «Мораль, добродетель всегда будут укреплены, если с достоинством мы будем относиться к памяти умерших предков и с достоинством будем принимать их деяния... Если благородный муж весьма умерен в пище, не стремится к большим удобствам, мало помышляет об уюте, а для того, чтобы совершенствовать свои знания, часто обращается с людьми, у которых есть чему поучиться, значит, он любит, чтит знание (мудрость, просвещенность)»<sup>11</sup>.

На обращение с просьбой поучаствовать в сочинении законов для государства, Конфуций отвечал: «Бессмысленно и бесполезно устанавливать свои законы в том мире, в котором мы живем. Мы должны подчиниться Закону, который лежит в основе этой вселенной, и

который уже создан в момент творения этой вселенной — это закон Любви»<sup>12</sup>.

Изречение Конфуция: «Не делай в отношении других всего того, чего не желаешь себе самому»<sup>13</sup>.

И, применяя высказывание Конфуция об этом необходимом действии, следует отметить: «Ритуал полезен потому, что он приводит людей к миру, согласию... разрушение гармонии ритуала будет ограничивать само деяние» (действие, добродетель, справедливость)<sup>14</sup>.

Приведем, к примеру, одно из предложений мягкого давления законодателя на движение сторон к примирению: можно существующий размер пошлины оставить для процедуры мирового соглашения, а для желающих судиться с вынесением судебного решения увеличить пошлину, предположим, в десять раз. При этом воля на выбор варианта действия у каждого сохраняется.

Конфуций учил: «У многотысячной армии можно отнять главнокомандующего, а у обыкновенного человека нельзя отнять его волю»<sup>15</sup>.

Такой подход Конфуция по воспитанию народа находится и в сфере права; в нем выражается дух уважения им своего соперника.

О роли государства и права при рассмотрении спора Конфуций говорил: «Я хорошо рассматриваю тяжбы, но лучше, чтобы их не было... я справедливо вершу суд, но лучше будет людям не доводить до суда»<sup>16</sup>. «Слушать тяжбы я могу подобно другим; но что необходимо — это чтобы не было тяжб»<sup>17</sup>. И к изречениям Конфуция можно также добавить позицию справедливого судьи.

Конечно же, многие положения учения Конфуция, на первый взгляд, не вписываются в современный подход к справедливому мироустройству. Так, Конфуций был решительным противником законов, во-первых, из-за того, что они предполагали юридическое равенство, во-вторых, потому что они обычно носили жестокий характер. Для него гораздо больше значили правила социальной и семейной иерархии, точнее, такая система правил, при которой основным является человеколюбие. Поэтому при коллизии законов (фа) и правил (ли) он отдавал безоговорочное преимущество «ли».

Конфуций был сторонником авторитарной системы государственного управления, но в то же время он отвергал ее абсолютизацию и призывал к разумному ограничению. В этом, очевидно, и состоит одна из причин создания им концепции «благородного мужа» — прообраза будущего «совершенного» бюрократа. Теория идеального государства Конфуция базируется на традиционных верованиях в божественную силу Неба.

Конфуций выдвинул теорию управления на основе установленных государством правил поведения (добродетели): «Если руководить народом с помощью законов и вносить в народ порядок с помощью наказаний, народ будет стремиться избежать наказания, и не будет

испытывать стыда»<sup>18</sup>. По сути, Конфуций провозглашает правовую культуру государства и граждан.

И здесь вновь вспоминается приверженность Конфуция к «срединному пути», что означает держать золотую середину между физическим и духовным миром и не впадать в крайности<sup>19</sup>.

Современная философия права и, в частности, философия государственного и международного права уходят своими корнями в древнюю китайскую философию. Об этом, в первую очередь, должны помнить и учитывать это в своей деятельности наши правоведа<sup>20</sup>, политики и дипломаты<sup>21</sup>. Они должны применять весь возможный инструментарий в практической деятельности по выстраиванию взаимоотношений Китая и России с учетом непростых реалий меняющегося мира<sup>22</sup>. При этом современные конституционалисты и специалисты по международному праву не должны забывать исторический опыт государственного строительства<sup>23</sup>, а равно и тенденции развития современного мирового права<sup>24</sup>. Идеи человеколюбия и справедливости, заложенные, к примеру, с древности, в эпосах многих народов мира, в том числе и в наших русских народных сказках, а также положительный опыт так называемого «Китайского чуда», должны обезопасить мир от военного противостояния<sup>25</sup>. Еще Конфуций, разрабатывая этико-правовую проблематику, настаивал на возврате к древним правилам поведения (ли). Основное условие функционирования «ли» — безоговорочное их усвоение и неукоснительное исполнение.

Для этого надо в современном мире продвигать идеи построения правовой культуры общества на основе накопленного опыта толерантного справедливого мироустройства<sup>26</sup>. С этой целью полезно обратиться к громадному опыту предшествующих поколений, обратив пристальное внимание на развивающийся Китай и его взаимоотношения с внешним миром<sup>27</sup>.

#### ПРИМЕЧАНИЯ

<sup>1</sup> Ван Бансюн. Взгляд на духовное развитие современного неоконфуцианства с точки зрения процесса модернизации Китая // Хуасюэ юэкань. 1983. № 140.

<sup>2</sup> Конфуций. Уроки мудрости: сочинения. — М., 1999; Конфуций. Беседы и суждения. — СПб., 1999.

<sup>3</sup> Любимов А.П. Парламентская этика и нравственность законов // Представительная власть — XXI век. 2007. № 16. С. 10 — 14; Любимов А.П. Парламентская этика: дискуссия продолжается? // Представительная власть — XXI век. 2003. № 4. С. 5 — 7.

<sup>4</sup> Шелухин А.Ф. Альтернативное урегулирование спора в соответствии с идеями Конфуция // Представительная власть — XXI век. 2014. № 7, 8. С. 43 — 45.

<sup>5</sup> Бажанов Е.П., Бажанова Н.Е. Китайская мозаика. — М.: Восток — Запад, 2011. 286 с.; Любимов А.П. Философия права: учеб. пособие. — М., МГУКИ, 2014. — 156 с. (в соавторстве).

<sup>6</sup> Конфуций / сост.: В.В. Юрчук. 5 изд. — Мн.: Современное слово, 2006. С. 36.

<sup>7</sup> Бажанов Е.П. Китай: от срединной империи до сверхдержавы XXI века. — М., 2007.

- <sup>8</sup> Мудрость Конфуция / под ред. В.П. Бутромеева, В.В. Бутромеева. – М.: ОЛМА Медиа Групп, 2011. С. 310.
- <sup>9</sup> См. там же. С. 310.
- <sup>10</sup> Конфуций / сост. В.В. Юрчук. 5 изд. С. 4; *Бажанов Е.П.* Китайская грамота. О китайском языке, иероглифах, каллиграфии, «иероглифическом» видении мира. – М.: Восток – Запад, 2008. 74 с.
- <sup>11</sup> Конфуций. С. 16.
- <sup>12</sup> *Микушина Т.* Слово Мудрости – 1. Конфуций. – Омск, 2008. С. 70.
- <sup>13</sup> Конфуций. С. 44; Мудрость Конфуция. С. 43.
- <sup>14</sup> Конфуций. С. 384.
- <sup>15</sup> Мудрость Конфуция. С. 87.
- <sup>16</sup> Конфуций. С. 91.
- <sup>17</sup> Мудрость Конфуция. С. 116.
- <sup>18</sup> Конфуций. С. 24.
- <sup>19</sup> *Бажанов Е.П., Бажанова Н.Е.* Страна веселых богов. Религиозный мир китайцев. – М.: Восток–Запад, 2008. 187 с.
- <sup>20</sup> *Любимов А.П.* Правоведение: учебно-методическое пособие. – М.: МГУКИ, 2011. 60 с.
- <sup>21</sup> *Любимов А.П.* Политическое право и практика лоббизма (Антикоррупционный проект). – М.: Изд. Государственной Думы, 2001. 240 с.
- <sup>22</sup> *Бажанов Е.П.* Китай: от «захолустья» до сверхдержавы XXI века // Мир и политика. 2010. № 8 (47). С. 6 – 11; *Любимов А.П.* Эпоха перемен в России // Представительная власть – XXI век. 2014. № 2, 3. С. 1 – 2; *Дубровин Ю.Д., Любимов А.П.* Философия права. Рабочая программа дисциплины (модуля) для магистров. – М.: МГУКИ, 2013. 32 с.
- <sup>23</sup> *Любимов А.П.* 20 лет Конституции РФ // Представительная власть – XXI век. 2013. № 7 – 8. С. 14 – 17.
- <sup>24</sup> *Любимов А.П.* Тенденция развития мирового права. Интервью со всемирно известным американским профессором Г.Дж. Берманом // Представительная власть – XXI век. – М., 2003. С. 3 – 4.
- <sup>25</sup> *Бажанов Е.П.* «Китайское чудо» и русские народные сказки // Мир и политика. 2011. № 1 (52). С. 47 – 55.
- <sup>26</sup> *Щитов А.Н.* Роль юридических клиник в деле укрепления правовой культуры российского общества // Представительная власть – XXI век. 2014. № 5, 6. С. 29 – 34.
- <sup>27</sup> *Бажанов Е.П.* Китай и внешний мир. – М., 1990.

## REFERENCES

- Confucius. V.V. Yurchuk (ed.). Minsk, *Sovremennoye slovo* [The modern word], 2006 (in Russian).
- The Wisdom of Confucius. V.P. Butromeev, V.V. Butromeev (ed.). Moscow, OLMA Media Grupp, 2011 (in Russian).
- Confucius. *Lessons of wisdom*. Works. Moscow, 1999; Confucius. *Besedi i suzdeniya* [Analects]. Saint Petersburg, 1999 (in Russian).
- Bazhanov E.P. *Chinese grammar. About the Chinese language, Chinese characters, calligraphy, "hieroglyphic" vision of the world*. Moscow, Vostok – Zapad, 2008. 74 p. (in Russian).
- Bazhanov E.P., Bazhanova N.E. *The Country of cheerful gods. Chinese religious world*. Moscow, Vostok – Zapad, 2008. 187 p. (in Russian).
- Bazhanov E.P., Bazhanova N.E. *Chinese mosaics*. Moscow, Vostok – Zapad, 2011, 286 p. (in Russian).
- Bazhanov E.P. *China: from the Middle Empire to the superpower of the XXI century*. Moscow, 2007 (in Russian).
- Bazhanov E.P. *China and the outside world*. Moscow, 1990 (in Russian).
- Bazhanov E.P. China: from the “backwoods” to the superpower of the XXI century. *Mir i politika* [World and Politics]. 2010. No 8 (47). pp. 6-11 (in Russian).
- Bazhanov E.P. “The Chinese miracle” and Russian folk tales. *Mir i politika* [World and Politics]. 2011. No 1 (52). pp. 47-55 (in Russian).

Dubrovin Y.D., Lyubimov A.P. Philosophy of law. The work program of discipline (module) for the Masters. Moscow, MGUKI, 2013. 32 p. (in Russian).

Lyubimov A.P. Philosophy of law. Study Guide. Moscow, MGUKI, 2014. 156 p. (In collaboration (in Russian).

Lyubimov A.P. Epoch of changes in Russia. *Predstavitel'naya vlast – XXI vek* [Representative Power – XXI century.]. 2014. No 2-3 (in Russian).

Lyubimov A.P. Parliamentary Ethics and morality of laws. *Predstavitel'naya vlast – XXI vek* [Representative Power – XXI century.]. 2007. No 16, pp. 10-14 (in Russian).

Lyubimov A.P. Parliamentary Ethics: the debate continues? *Predstavitel'naya vlast – XXI vek* [Representative Power – XXI century.]. 2003. No 4, pp. 5-7 (in Russian).

Lyubimov A.P. 20 years of the Constitution of the Russian Federation. *Predstavitel'naya vlast – XXI vek* [Representative Power – XXI century.]. 2013. No 7-8 (in Russian).

Lyubimov A.P. Trends in the world of law. Interviews with world-renowned American professor G.J. Berman. *Predstavitel'naya vlast – XXI vek* [Representative Power – XXI century.]. 2003. No 1 (in Russian).

Lyubimov A.P. *Political Rights and the practice of lobbying (anti-corruption projects)*. Moscow, The State Duma Publ., 2001. 240 p. (in Russian).

Lyubimov A.P. *Jurisprudence. A teaching aid*. Moscow, MGUKI, 2011. 60 p. (in Russian).

Mikushina T. *The Word of Wisdom-I. Confucius*. – Omsk, 2008 (in Russian).

Shelukhin A.F. Alternative dispute resolution in accordance with the teachings of Confucius. *Predstavitel'naya vlast – XXI vek* [Representative Power – XXI century.]. 2014. № 7, 8 (in Russian).

Van Bamsun. *A look at the spiritual development of the modern Neo-Confucianism in terms of the process of modernization of China*. *Huaxue yuekan*. 1983. No 140 (in Russian).

Shchitov A.N. The role of legal clinics in strengthening the legal culture of the Russian society. *Predstavitel'naya vlast – XXI vek* [Representative Power – XXI century.]. 2014. No 5, 6 (in Russian).

#### **Аннотация**

В статье осуществлен анализ зарождения этических учений и философии государственного и международного права, начиная с древних времен на примере Конфуцианства. Автор рассматривает Конфуцианство как этико-социальное учение и его место в современном государственном и международном праве.

**Ключевые слова:** философия, государство, учение, право, этика, история, мыслители, мораль, нравственность, обычай, ценности, идеалы.

#### **Summary**

The article examines the origin of the ethical teachings and philosophy of the state and of international law, since ancient times, on the example of Confucianism. The author presents Confucianism as an ethical and social teaching and its place in the modern state and international law.

**Keywords:** philosophy, government, teaching, law, ethics, history, thinkers, morality, tradition, values and ideals.